

# حكم

## هيئة كبار العلماء

### في كتاب الاسلام واصول الحكم

# وحكم

## مجلس تأديب القضاة الشرعيين في وزارة الحفانية

### بفصل مؤلفه من القضاء الشرعي

---

قال الله تعالى :

« وَأَن أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرُوا أَن يَفْتَنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ . فَإِن تَوَلَّوْا فاعلم أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ . وَإِن كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ

سورة المائدة : الآية ٥٢

لفاسقون »

---

« بوزع مجاناً من »

المطبعة السلفية - وفهكتبتها

بشارع خيرت رقم ٤٠ بالقاهرة • تليفون ١٥ - ٧٣

هلاىة

من جماعه من المسلمين — الى اخوانهم في جميع الاقطار

القاهرة

(الطبعة الثانية)

ه ربيع الثاني ، عام ١٣٤٤

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين \* وصلى الله على علم الهدى ، ومرشد  
الورى : سيدنا محمد الداعي الى ما فيه سعادة الدنيا ، والفوز في  
الآخرة \* وسلم تسليما كثيرا

وبعد فقد صدر في مصر كتاب عنوانه « الاسلام وأصول  
الحكم » للشيخ علي عبد الرازق خرج فيه على الاصول التي سُمِّيَ بها  
علما شرعيا ، وكان بها أهلا للفتيا والقضاء

ولما تحقق ذلك لهيئة كبار العلماء في الجامع الازهر الشريف  
ناقشته وحكمت بالاجماع يوم ٢٢ المحرم سنة ١٣٤٤ باخراجه من  
زمرة العلماء ، ووضعت في ذلك المذكرة التالية

وفي يوم ٢٩ صفر سنة ١٣٤٤ انعقد مجلس تأديب القضاة  
الشرعيين بوزارة الحاقانية ووضع قرارا يقضي بفصل مؤلف هذا  
الكتاب من القضاء الشرعي

والى القراء نص مذكرة هيئة كبار العلماء وحكم مجلس التأديب

## المذكرة

هيئة كبار العلماء المجتمة بصفة تأديبيه بمقتضى المادة الاولى بعد المائة من قانون الجامع الازهر والمعاهد الدينية العلمية الاسلامية رقم ١٠ لسنة ١٩١١ فى دار الادارة العامة للمعاهد الدينية يوم الاربعاء ٢٢ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ١٢ اغسطس ١٩٢٥ ) برئاسة حضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ محمد أبى الفضل شيخ الجامع الازهر ، وحضور أربعة وعشرين من هيئة كبار العلماء وم حضرات أصحاب الفضيلة الاساتذة :

الشيخ محمد حسنين والشيخ دسوقى العربى والشيخ احمد نصر والشيخ محمد بنخيت والشيخ محمد شاكر والشيخ محمد احمد الطوخى والشيخ ابراهيم الحديدى والشيخ محمد النجدى والشيخ عبد المعطى الشرشيمي والشيخ يونس موسى العطافى والشيخ عبد الرحمن قراعه والشيخ عبد الغنى محمود والشيخ محمد ابراهيم السمالوطى والشيخ يوسف نصر الدجوى والشيخ ابراهيم بصيلة والشيخ محمد الاحمدى الطواهرى والشيخ مصطفى الهياوى والشيخ يوسف شلبى الشبراخيمى والشيخ محمد سبيع الذهبى والشيخ محمد حموده والشيخ احمد الدلبشاني والشيخ حسين والى والشيخ محمد الحلبي والشيخ سيد علي المرفصى

نظرت فى التهم الموجهة الى الشيخ على عبد الرازق أحد علماء الجامع الازهر والقاضى الشرعى بمحكمة المنصورة الابتدائية الشرعية

التي تضمنها كتابه « الاسلام وأصول الحكم » وأعلنت له في يوم  
الاربعاء ٨ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ٢٩ يولييه ١٩٢٥ )

وقد قام بعمل السكرتارية لهذه الهيئة محمد قدرى افندي رئيس  
اقلام السكرتارية العامة لمجلس الازهر الاعلى والمعاهد الدينية وعلي  
احمد عزت افندي الكاتب الاول للجامع الازهر والمنتدب بالادارة  
العامة للمعاهد الدينية

## الوقائع

نشر باسم الشيخ علي عبدالرازق أحد علماء الجامع الازهر والقاضى  
الشرعى بمحكمة المنصورة الابتدائية الشرعية الكتاب المسمى « الاسلام  
وأصول الحكم » فقدمت الى مشيخة الجامع الازهر عرائض وقع عليها  
جم غفير من العلماء في تواريخ ٢٣ ذى القعدة وأول و ٨ ذى الحجة سنة  
١٣٤٣ ( ١٥ و ٢٣ و ٣٠ يونيه سنة ١٩٢٥ ) وقد تضمنت ان الكتاب  
المذكور يحوى أموراً مخالفة للدين ولنصوص القرآن الكريم والسنة  
النبوية واجماع الامة . منها :

١ - جعل الشريعة الاسلامية شريعة روحية محضة لاعلاقة لها  
بالحكم والتنفيذ في أمور الدنيا

٢ - وان الدين لا يمنع من ان جهاد النبي ﷺ كان في سبيل الملك  
لا في سبيل الدين ولا لا بلاغ الدعوة الى العالمين

٣ - وان نظام الحكم في عهد النبي ﷺ كان موضوع غموض

أو إبهام أو اضطراب أو نقص وموجبا للحيرة

٤ - وان مهمة النبي ﷺ كانت بلاغاً للشريعة مجرداً عن الحكم والتنفيذ

٥ - وانكار اجماع الصحابة على وجوب نصب الامام ، وعلى انه لا بد للامة ممن يقوم بأمرها في الدين والدنيا

٦ - وانكار أن القضاء وظيفة شرعية

٧ - وان حكومة أبي بكر والخلفاء الراشدين من بعده رضى الله عنهم كانت لادينية

وقرر حضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ محمد أبي الفضيل شيخ الجامع الازهر بناء على ذلك اجتماع هيئة كبار العلماء بصفة تأديبية في يوم الاربعاء ١٥ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ٥ اغسطس سنة ١٩٢٥ ) للساعة العاشرة صباحاً في دار الادارة العامة للمعاهد الدينية وأعلن ذلك للشيخ على عبد الرازق في يوم الاربعاء ٨ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ٢٩ يولييه سنة ١٩٢٥ ) وكلف الحضور أمام الهيئة المذكورة في التاريخ والكان المذكورين

وفي التاريخ المذكور اجتمعت الهيئة برئاسة حضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ محمد أبي الفضل شيخ الجامع الازهر وحضور ثلاثة وعشرين عالماً من هيئة كبار العلماء وهم المذكورة أسماؤهم وأولاءها فضيلة الاستاذ الشيخ دسوقي العربي ، ولم يحضر الشيخ على عبد الرازق وانما أرسل خطاباً مؤرخاً في ١٤ المحرم سنة ١٣٤٤ يطلب فيه اعطائه

مفرصة طويلة تكفي لاعداد ما يلزم المناقشة . وقد عرض الخطاب على  
الهيئة في هذه الجلسة فقررت تأجيل النظر في الموضوع الى يوم الاربعاء  
٢٣ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ١٢ اغسطس سنة ١٩٢٥ ) الساعة العاشرة صباحا  
في دار الادارة العامة للمعاهد الدينية وأعلن ذلك للشيخ علي عبد الرازق  
في يوم الاربعاء ١٥ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ٥ اغسطس سنة ١٩٢٥ )

وفي التاريخ المذكور اجتمعت الهيئة برئاسة حضرة صاحب  
الفضيلة الاستاذ الاكبر الشيخ محمد أبي الفضل شيخ الجامع الازهر  
وحضور أربعة وعشرين عالما من هيئة كبار العلماء ( وهم المذكورة أسماؤهم  
أولا ) وقد حضر الشيخ علي عبد الرازق أمام هذه الهيئة وسئل عن  
كتابه « الاسلام وأصول الحكم » المشار اليه فاعترف بصدوره منه  
ثم تليت عليه التهم الموجهة اليه وما أخذها من كتابه . وقبل اجابته عنها  
وجه دفعا فرعيا وهو أنه لا يعتبر نفسه أمام هيئة تأديبية وطلب ألا  
تعتبر الهيئة حضوره أمامها اعترافا منه بأن لها حقا قانونيا

فبعد المداولة القانونية في هذا الدفع قررت الهيئة رفضه اعتمادا  
على انها انما تنفذ حقا خولها إياه القانون وهي المادة الاولى بعد المائة  
من قانون الجامع الازهر والمعاهد الدينية العلمية الاسلامية رقم ١٠  
سنة ١٩١١

ثم دعى الشيخ علي عبد الرازق أمام هذه الهيئة فأعلن له حضرة  
صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الرئيس رفض دفعه طبقا للمادة  
المذكورة . فطلب الشيخ علي عبد الرازق أن تسمع له الهيئة مذكرة

اعدها للدفاع عن التهم الموجهة اليه . فأذن له حضرة صاحب الفضيلة الاستاذ الاكبر الرئيس أن يتلوها فتلاها . وبعد الفراغ من تلاوتها وتوقيعه على كل ورقة منها أخذت منه وحفظت في اضمامة الجلسة ثم انصرف

### ﴿ هيئة كبار العلماء ﴾

بعد الاطلاع على كتاب « الاسلام وأصول الحكم » المطبوع في مطبعة مصر الطبعة الاولى سنة ١٣٤٣ هـ الموافقة سنة ١٩٢٥ م السابق الذكر ، والعلم بما تضمنه من الامور المخالفة للدين ولنصوص القرآن الكريم والسنة النبوية واجماع الامة ، وسماع ما جاء في مذكرة دفاع الشيخ على عبد الرازق عن التهم الموجهة اليه ، وبعد الاطلاع على المادة الاولى بعد المائة من قانون الجامع الازهر والمعاهد الدينية العلمية الاسلامية رقم ١٠ لسنة ١٩١١ وعلى المادة الرابعة من هذا القانون ، وبعد المداولة القانونية :

— ١ —

من حيث أن الشيخ علياً جعل الشريعة الاسلامية شريعة روحية محضة لاعلاقة لها بالحكم والتنفيذ في امور الدنيا فقد قال في ص ٧٨ و ٧٩ « والدنيا من أولها لا آخرها وجميع ما فيها من أغراض وغايات أهون عند الله من أن يقيم على تديرها غير ماركب فينا من عقول وحبانا من عواطف وشهوات وعلمنا من اسماء ومسميات هي



أهون عند الله تعالى من أن يبعث لها رسولا وأهون عند رسل الله تعالى من أن يشغلوا بها وينصبوا لتدبيرها «

وقال في ص ٨٥ « ان كل ما جاء به الاسلام من عقائد ومعاملات وآداب وعقوبات فانما هو شرع ديني خالص لله تعالى ولمصلحة البشر الدينية لا غير . وسيان بعد ذلك أن تتضح لنا تلك المصالح الدينية أم تحفى علينا ، وسيان أن يكون منها للبشر مصلحة مدنية أم لا ، فذلك مالا ينظر الشرع السماوي اليه ولا ينظر اليه الرسول «

الدين الاسلامي باجماع المسلمين ما جاء به النبي ﷺ من عقائد وعبادات ومعاملات لاصلاح أمور الدنيا والآخرة

وان كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ كلاهما مشتمل على أحكام كثيرة في امور الدنيا وأحكام كثيرة في امور الآخرة

والشيخ علي في ص ٧٨ و ٧٩ يزعم أن امور الدنيا قد تركها الله ورسوله ﷺ تتحكم فيها عواطف الناس وشهواتهم وفي ص ٨٥ زعم أن ما جاء به الاسلام انما هو للمصلحة الآخروية لا غير وأما المصلحة المدنية أو المصلحة الدنيوية فذلك مما لا ينظر الشرع السماوي اليه ولا ينظر اليه الرسول

وواضح من كلامه أن الشريعة الاسلامية عنده شريعة روحية محضة جاءت لتنظيم العلاقة بين الانسان وربه فقط ، أما ما بين الانسان من المعاملات الدنيوية وتدير الشئون العامة فلا شأن للشريعة به وليس من مقاصدها

وهل في استطاعة الشيخ على أن يشطر الدين الاسلامي شطرين  
ويبلغ منه شطر الاحكام المتعلقة بامور الدنيا ويضرب بآيات الكتاب  
العزير وسنة رسوله ﷺ عرض الحائط !

\*\*\*

وقد قال الشيخ على في دفاعه انه لم يقل ذلك مطلقا لافي الكتاب .  
ولا في غير الكتاب ولا قال قولا يشبهه أو يدانيه ...  
وقد علمت ان ذلك واضح من كلامه الذي نقلناه لك . وقد ذكر  
مثله في مذكرة دفاعه

وقال في دفاعه أيضا « ان النبي ﷺ قد جاء بقواعد وآداب  
وشرائع عامة وكان فيها ما يمس - الى حد كبير - أكثر مظاهر الحياة  
في الامم فكان فيها بعض أنظمة للمعقوبات وللجيش والجهاد والبيع  
والدائنة والرهن والآداب الجلوس والمشى والحديث الخ ص ٨٤ »  
غير انه قال عقب ذلك ص ٨٤ أيضا « ولكنك اذا تأملت وجدت  
ان كل ما شرعه الاسلام وأخذ به النبي والمسلمين من أنظمة وقواعد  
وآداب لم يكن في شيء كثير ولا قليل من أساليب الحكم ... الى آخره »  
فآخر كلامه في الصفحة المذكورة يهدم دفاعه ولا ينفعه ركونه الى  
حديث « لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة لما متع الكافر  
منها بشربة ماء » وحديث « انتم اعلم بامور دنياكم » لان الحديث الاول  
ضعيف لا يصاح حجة . وهو على فرض صحته وارد في معرض التهديد  
في الدنيا وعدم الافراط في طلبها . وليس معناه كما يزعم الشيخ على .

أن يترك الناس فوضى تتحكم فيهم العواطف والشهوات ليس لهم حدود يقفون عندها ولا معالم ينتهون اليها

ولو لم يكن معناه كما ذكرنا لهدم آيات الاحكام المتعلقة بامور الدنيا وصادم آيات كثيرة كقوله تعالى « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا » وقوله تعالى « قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » وقوله تعالى « يا أيها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعمدوا »

ولان الحديث الثاني وارد في تاير النخل وتلقيحه ويجرى فيما يشبه ذلك من شؤون الزراعة وغيرها من الامور التي لم تجب الشريعة بتعليمها وانما تجب لبيان أحكامها من حل وحرمة وصحة وفساد ونحو ذلك . يعلم ذلك من له صلة بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ

وهل يجترأ الشيخ علي أن يسلم الاحكام المتعلقة بامور الدنية من الدين ويترك الناس لاهوائهم ويقول « ان ذلك من الاغراض الدنيوية التي انكر النبي ﷺ ان يكون له فيها حكم وتدير » ويدعي على النبي ﷺ هذه الدعوى !

وهل يرى الشيخ علي ان تدير أمور الدنيا وسياسة الناس أهون عند الله من مشية يقول الله في شأنها : « ولا تمس في الارض مراحا » وأهون عند الله من شيء من المال يقول الله في شأنه : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم » ويقول أيضا : « ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك

ولا تبسطها كل البسط . وأهون عند الله من صاع شعير أو رطل ملح يقول الله في شأنهما « أوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين وزنوا بالقسطاس المستقيم » !

وماذا يعمل الشيخ علي في مثل قوله تعالى « انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » . وقوله تعالى « وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم » . وقوله تعالى : « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » وقوله تعالى « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم » . وقوله تعالى في شأن الزوجين : « وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها ان يريدوا اصلاحا يوفق الله بينهما » . وقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها » ؛

وماذا يعمل الشيخ علي في مثل ما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما أن ابنة النضر أخت الربيع لطمت جارية فكسرت سننها فاختصموا الى النبي ﷺ فامر بالقصاص . فقالت ام الربيع يا رسول الله انتقص من فلانة لا والله . فقال : سبحان الله يا أم الربيع كتاب الله القصاص . ومثل ما رواه البخاري في صحيحه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما انه قال : قضى رسول الله ﷺ بالشفعة في كل مالم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة . وما رواه ايضا عن أبي هريرة رضي الله عنه انه قال قضى النبي ﷺ اذا تشاجروا في الطريق بسبعة أذرع ،

وما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قضى باليمن على المدعي عليه. وما رواه أيضا عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قضى بيمين وشاهد

— ٢ —

ومن حيث أنه زعم أن الدين لا يمنع من أن جهاد النبي ﷺ كان في سبيل الملك ، لافي سبيل الدين ، ولا لا بلاغ الدعوة إلى العالمين فقد قال في ص ٥٢ « وظاهر أول وهلة أن الجهاد لا يكون لمجرد الدعوة إلى الدين ، ولا لحمل الناس على الإيمان بالله ورسوله » ثم قال في ص ٥٣ « وإذا كان ﷺ قد لجأ إلى القوة والرهبة فذلك لا يكون في سبيل الدعوة إلى الدين ، وأبلاغ رسالته إلى العالمين ؛ وما يكون لنا أن نفهم إلا أنه كان في سبيل الملك » فالشيخ علي في كلامه هذا يقطع بأن جهاد النبي ﷺ كان في سبيل الملك ، لافي سبيل الدين ، ولا لا بلاغ الدعوة إلى العالمين وفي كلامه الذي سنذكره يزعم أن الدين لا يمنع من أن جهاده ﷺ كان في سبيل الملك

فقد قال في ص ٥٤ « قلنا إن الجهاد كان آية من آيات الدولة الإسلامية ، ومثالا من أمثلة الشؤون الملكية . واليك مثالا آخر : كان في زمن النبي ﷺ عمل كبير متعلق بالشؤون المالية من حيث الإيرادات والمصروفات ومن حيث جمع المال من جهاته العديدة - الزكاة والجزية والغنائم الخ - ومن حيث توزيع ذلك كله بين مصارفه ، وكان له ﷺ

سعاة وجباة يتولون ذلك له : ولا شك أن تدبير المال عمل ملكي ،  
بل هو من أهم مقومات الحكومات ،

ثم قال في ص ٥٥ « اذا ترجع عند بعض الناظرين اعتبار تلك  
الأمثلة واطمأن الى الحكم بأنه ﷺ كان رسولا وملكافسوف يعترضه  
حينئذ بحث آخر جدير بالتفكير ، فهل كان تأسيسه ﷺ للمملكة  
الاسلامية وتصرفه في ذلك الجانب شيئا خارجا عن حدود رسالته ﷺ  
أم كان جزءا مما بعثه الله له وأوحى به اليه ؟ فاما ان المملكة النبوية  
عمل منفصل عن دعوة الاسلام وخارج عن حدود الرسالة فذلك  
رأى لا نعرف في مذاهب المسلمين ما يشاكله ولا نذكر في كلامهم ما يدل  
عليه وهو على ذلك رأى صالح لان يذهب اليه ولا نرى القول به يكون  
كفرا ولا الحادا وربما كان محمولا على هذا المذهب ما يراه بعض الفرق  
الاسلامية من انكار الخلافة في الاسلام مرة واحدة . ولا يهولنا  
أن نسمع أن للنبي صلى الله عليه وسلم عملا كهذا خارجا عن وظيفة الرسالة  
وان ملكه الذي شيده هو من قبيل ذلك العمل الدنيوي الذي لا علاقة  
له بالرسالة فذلك قول ان انكرته الاذن لان التشديق به غير مالوف في  
لغة المسلمين فقواعد الاسلام ومعنى الرسالة وروح التشريع وتاريخ النبي  
ﷺ كل ذلك لا يصادم رأيا كهذا ولا يستغظمه بل ربما وجد ما يصلح له  
دعامة وسندا ولكنه على كل حال رأى نراه بعيدا »

فالشيخ علي أخذ من ص ٥٤ يقول « ان الجهاد كان مثالا من أمثلة  
الشؤون الملكية فهو اذن في سبيل الملك لا في سبيل الدين » وأخذ

من ص ٥٥ يقول « وهو على ذلك رأى صالح لان يذهب اليه ولا نرى القول به يكون كفراً ولا الحاداً » ثم قال بعد ذلك « فقواعد الاسلام ومعنى الرسالة وروح التشريع وتاريخ النبي ﷺ كل ذلك لا يصادم رأياً كهذا ولا يستفظعه بل ربما وجد ما يصلح له دعامة وسنداً ولكنه على كل حال رأى نواه بعيداً »

فعلم من كلامه هذا أن الدين لا يمنع من أن جهاد النبي ﷺ كان في سبيل الملك ، لافي سبيل الدين ، ولا لا بلاغ الدعوة الى العالمين . وهذا أقل ما يؤخذ عليه في مجموعة نصوصه

على أنه لا يقف عند هذا الحد ، بل كما جوز أن يكون الجهاد في سبيل الملك ومن الشؤون الملكية جوز أن تكون الزكاة والجزية والغنائم ونحو ذلك في سبيل الملك أيضاً ، وجعل كل ذلك على هذا خارجاً عن حدود رسالة النبي ﷺ لم ينزل به وحي ولم يأمر به الله تعالى ومن حيث ان دفاع الشيخ علي بقوله « اننا قد استقصينا الكتاب أيضاً فلم نجد ذلك القول فيه وربما كان استنتاجاً لم ننته الى مقدماته » غير صحيح لان ما اتهم به نجده صريحاً في صحيفة ٥٢ و ٥٣ و ٥٤ وفي ص ٥٥ حيث يقول « وهو على ذلك رأى صالح لان يذهب اليه ولا نرى القول به يكون كفراً ولا الحاداً » وحيث يقول بعد ذلك « فقواعد الاسلام ومعنى الرسالة وروح التشريع وتاريخ النبي ﷺ كل ذلك لا يصادم رأياً كهذا ولا يستفظعه بل ربما وجد ما يصلح له دعامة وسنداً » ومن حيث ان دفاع الشيخ علي بقوله « انه رأى من الآراء لم نرض

به ومذهب رفضنا آخر الامر أن نذهب اليه « غير مطابق للواقع لانه قال « وهو على ذلك رأي صالح لان يذهب اليه الخ » وقوله بعد ذلك « ولكنه على كل حال رأى نراه بعيداً » لا ينفعه فانه مع قوله وهو على ذلك رأي صالح لان يذهب اليه الى آخره . أسلوب تجويز لا أسلوب رفض ، يعرف ذلك من له إلمام بالمنطق وأساليب الكلام

وقال الشيخ على في دفاعه بعد ذلك « بل نحن قررنا ضد ذلك على خط مستقيم ص ٧٠ حيث قلنا : . . . وفي سبيل هذه الوحدة الاسلامية ناضل عليه السلام بلسانه وسنانه . وقلنا في ص ٧٩ : لا يريدنك هذه الذي ترى أحياناً في سيرة النبي ﷺ فيبدو لك كأنه عمل حكومي ومظهر للملك والدولة فانك اذا تأملت لم تجده كذلك بل هو لم يكن الا وسيلة من الوسائل التي كان عليه ﷺ أن يلجأ اليها تثبيتاً للدين وتأيداً للدعوة وليس عجيباً أن يكون الجهاد وسيلة من تلك الوسائل »

ودفاعه هذا لا يجدي . فانه زعم ان ما قاله هنا ضد لما اتهم به والواقع أنه ليس ضداً لانه ساقه محتملاً أن يكون نضاله وجهاده عليه الصلاة والسلام مما خرج عن حدود رسالته ﷺ وأن يكون جزءاً مما بعثه الله له وأوحى به اليه على الرأيين اللذين قررها الشيخ على . فالتهمة الموجهة اليه باقية

والشيخ على بذلك لا يمنع أن يصادم صريح آيات الكتاب العزيز فضلاً عن صريح الاحاديث الصحيحة المعروفة ، ولا يمنع أن ينكر معلوماً من الدين بالضرورة



قال الله تعالى : « فقاتل في سبيل الله » وقال تعالى « فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة » وقال تعالى « وقاتلوا حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » . وقال تعالى « وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » . وقال تعالى « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » وقال تعالى في بيان مصارف الزكاة « إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله » . وقال تعالى « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » وقال تعالى « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامي والمساكين وابن السبيل »

— ٣ —

ومن حيث انه زعم ان نظام الحكم في عهد النبي ﷺ كان موضع غموض أو إبهام أو اضطراب أو نقص وموجباً للحيرة فقد قال في ص ٤٠ « لاحظنا أن حال القضاء زمن النبي ﷺ غامضة ومبهمة من كل جانب »

وقال في ص ٤٦ « كلما أمعنا كثيراً في حال القضاء زمن النبي ﷺ وفي حال غير القضاء أيضاً من أعمال الحكم وأنواع الولاية وجدنا إبهاماً في البحث يتزايد وخفاء في الأمر يشتد ، ثم لا تزال حيرة الفكر تنقلنا من لبس إلى لبس ، وتردنا من بحث إلى بحث ، إلى أن ينتهي النظر بنا

الى غاية ذلك المجال المشتبه الخائر

وقال في ص ٥٧ « اذا كان رسول الله ﷺ قد أسس دولة سياسية أو شرع في تأسيسها فلماذا خلت دولته اذاً من كثير من اركان الدولة ودعائم الحكم ؟ ولماذا لم يعرف نظامه في تعيين القضاة والولاة ؟ ولماذا لم يتحدث الى رعيته في نظام الملك وفي قواعد الشورى ؟ ولماذا ترك العلماء في حيرة واضطراب من أمر النظام الحكومي في زمنه ؟ ولماذا ولماذا ! نريد أن نعرف منشأ ذاك الذي يبدو للناظر كأنه إبهام أو اضطراب أو نقص أو ما شئت فسّمه في بناء الحكومة أيام النبي ﷺ وكيف كان ذلك وما سره »

وهذا تصرّح من الشيخ علي بما يثبت التهمة  
واذا كان قد اعترف ببعض أنظمة للحكم في الشريعة الاسلامية  
فانه نقض الاعتراف وقرر أن هذه الانظمة ملحقه بالعدم  
قال في ص ٨٤ « ربما أمكن أن يقال ان تلك القواعد والآداب  
والشرائع التي جاء بها النبي ﷺ للامم العربية ولغير الامم العربية أيضاً  
كانت كثيرة وكان فيها ما عس - الى حد كبير - اكثر مظاهر الحياة في  
الامم فكان فيها بعض أنظمة للعقوبات وللجيش وللجهاد وللبيع والمداينة  
والرهن والآداب للجلوس والمشي والحديث وكثير غير ذلك » ثم قال  
« ولكنك اذا تأملت وجدت ان كل ما شرعه الاسلام وأخذ به النبي  
المسلمين من أنظمة وقواعد وآداب لم يكن في شيء كثير ولا قليل  
من اساليب الحكم السياسي ولا من أنظمة الدولة المدنية ، وهو بعد

إذا جمعتهم لم يبلغ أن يكون جزءا يسيرا مما يلزم لدولة مدنية من أصول  
سياسية وقوانين »

ومن حيث انه قال في دفاعه انه ساق ذلك مساق الاعتراض على  
من يقول ان النبي ﷺ كان صاحب حكومة وانه أخذ في رد الاعتراض  
عقب توجيهه ، ولكنه رد الاعتراض بجوابين لم يرتض واحدا منهما  
ص ٥٩ و ٦٣ فالتهمة باقية

وقد رضي لنفسه مذهبا بعد ذلك هو قوله « انما كانت ولاية  
محمد ﷺ على المؤمنين ولاية الرسالة غير مشوبة بشيء من الحكم »  
ص ٨٠ . وهذه هي الطريقة الخطيرة التي خرج اليها ، وهي انه جرد  
النبي ﷺ من الحكم وقال : رسالة لاحكم ، ودين لادولة

وما زعمه الشيخ علي مصادم لصريح القرآن الكريم . فقد قال الله  
تعالى « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله »  
وقال تعالى « ونزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء » وقال تعالى  
« وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم » وقال تعالى « فان  
تنازعتم في شيء فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم  
الآخر ذلك خير وأحسن تأويلا » ومعلوم ان الرد الى الله بالرجوع  
الى كتابه العزيز والرد الى الرسول بالرجوع الى سنته ﷺ وقال تعالى  
« اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام  
دينا » والدين عند المسلمين ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله  
في معاملة الخالق والمخلوق

ومن حيث انه زعم ان مهمة النبي ﷺ كانت بلاغا للشريعة مجردا عن الحكم والتنفيذ فقد قال الشيخ على في ص ٧١ « ظ- واهر القرآن المجيد تؤيد القول بان النبي ﷺ لم يكن له شأن في الملك السياسي ، وآياته متضافرة على أن عمله السماوي لم يتجاوز حدود البلاغ المجرد من كل معاني السلطان »

ثم عاد فأكد ذلك فقال في ص ٧٣ « القرآن كما رأيت صريح في أن محمدا ﷺ لم يكن من عمله شيء سوى ابلاغ رسالة الله تعالى الى الناس وانه لم يكلف شيئا غير ذلك البلاغ ، وليس عليه أن يأخذ الناس بما جاءهم به ولا أن يحملهم عليه »

ولو كان الامر كما زعم هو لسكان ذلك رفضا لجميع آيات الاحكام الكثيرة في القرآن الكريم ، ودون ذلك خرط القتاد !

وقد قال الشيخ على في دفاعه انه قرر في مكان آخر من الكتاب بصراحة لامواربة فيها أن للنبي ﷺ سلطانا عاما ، وانه ناضل في سبيل الدعوة بلسانه ولسانه

وهذا دفاع لا يجدي اذ لو كان معنى ذلك الذي قرره في ص ٦٦ و٧٠ كما أشار اليه ان عمل رسول الله ﷺ السماوي يتجاوز حدود البلاغ المجرد عن كل معاني السلطان لما كان سائغا أن يقول بعد ذلك في صفحة ٧١ ان آيات الكتاب متضافرة على ان عمله السماوي لم يتجاوز حدود البلاغ المجرد من كل معاني السلطان وان يقول بعد ذلك في صفحته ٧٣

ان القرآن صريح في انه عليه الصلاة والسلام لم يكن من عمله شيء غير ابلاغ رسالة الله تعالى الى الناس ولم يكلف شيئاً غير ذلك وليس عليه ان يأخذ الناس بما جاءهم به ولا ان يحملهم عليه

والواقع ان السلطان الذي اثبتته انما هو السلطان الروحي كما صرح به في مذكرة دفاعه حيث قال فيها « ان رسول الله ﷺ يستولى على كل ذلك السلطان لا من طريق القوة المادية واخضاع الجسم كما هو شأن الملوك والحكام ولكن من طريق الايمان به ايماناً قلبياً والخضوع له خضوعاً روحياً » فكان دفاعه اثباتاً للتهمة لا نفيها لها

على أنه قد نسب في ص ٦٥ و ٦٦ السلطان الى عوامل أخرى من نحو السكّال الخلفي والتميز الاجتماعي لا الى وحي الله وآيات كتابه الكريم كما أنه جعل الجهاد في موضع آخر من كتابه وسيلة كان على النبي صلى الله عليه وسلم أن يلجأ اليها لتأييد الدعوة ولم ينسبه الى وحي الله وأمره

وكلام الشيخ على يخالف لصريح كتاب الله تعالى الذي يردّ عليه زعمه ويثبت أن مهمته ﷺ تجاوزت البلاغ الى غيره من الحكم والتنفيذ فقد قال الله تعالى « انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » وقال تعالى « وأن أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك » وقال تعالى « وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم » وقال تعالى « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها » وقال تعالى « وقالوا لهم حتى

لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله « وقال تعالى « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون بدین الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغون » وقال تعالى « فقاتل في سبيل الله » وقال تعالى « يا أيها النبي حرّض المؤمنين على القتال » وقال تعالى « وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله » وقال تعالى « وان طائفتان من المؤمنين اتقتلوا فاصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي الى امر الله »

وكلام الشيخ على مخالف أيضاً لصريح السنة الصحيحة فقد روي البخاري في صحيحه انه عليه السلام قال « أمرت ان أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فاذا افعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحق الاسلام » وروي عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم برجل قد شرب فقال اضربوه . وروي عن عروة عن عائشة رضي الله عنها ان قريشا أتهمهم المرأة المخزومية التي سرقت وقالوا من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يجترئ عليه الا اسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « اتشفع في حد من حدود الله . ثم قام فخطب فقال يا أيها الناس انما ضل من قبلكم انهم كانوا اذا سرق الشريف تركوه واذا سرق الضعيف فيهم اقاموا عليه الحد . وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطع محمد يدها »

فهل يجوز أن يقال بعد ذلك في محمد ﷺ أن عمله السماوي لم يتجاوز حدود البلاغ المجرد من كل معاني السلطان وأنه لم يكلف أن يأخذ الناس بما جاءهم به ولا أن يحملهم عليه ؟

وهل يجوز أن يقال بعد ذلك في القرآن الكريم أنه صريح في أنه ﷺ لم يكن من عمله شيء غير ابلاغ رسالة الله الى الناس وليس عليه أن يأخذ الناس بما جاءهم به ولا أن يحملهم عليه ؟

— ٥ —

ومن حيث أنه انكر اجماع الصحابة على وجوب نصب الامام وعلى أنه لا بد للامة ممن يقوم بأمرها في الدين والدنيا : فقد قال في ص ٢٢ « أما دعوى الاجماع في هذه المسألة — وجوب نصب الامام — فلا نجد مساعدا لقبولها على أى حال، ومحال اذا طالبناهم بالدليل ان يظفروا بدليل . على اننا مثبتون لك فيما يبلى ان دعوى الاجماع هنا غير صحيحة ولا مسموعة سواء أرادوا بها اجماع الصحابة وخدم أم الصحابة والتابعين أم علماء المسلمين أم المسلمين كلهم بعد أن تمهد لهذا تمهيدا »

ادعى الشيخ على في ذلك التمهيد أن حظ العلوم السياسية في العصر الاسلامي كان سيئاعلى الرغم من توافر الدواعي التي تحمل على البحث فيها وأنها ان مقام الخلافة منذ زمن الخليفة الاول كان غرضة للخارجين عليه، غير ان حركة المعارضة كانت تضعف وتقوى . ثم ساق

بعض أمثلة يؤيد بها ما يدعيه من أن الخلافة كانت قائمة على السيوف والقوة لا على البيعة والرضا

ولو سلم للشيخ على ذلك جدلاً لما تم له ما يزعمه من انكار اجماع الصحابة على وجوب نصب امام المسلمين . فان اجماعهم على ذلك شيء واجماعهم على بيعة امام معين شيء آخر . واختلافهم في بيعة امام معين لا يقدح في اتفاقهم على وجوب نصب الامام ، أي امام كان . وقد ثبت اجماع المسلمين على امتناع خلو الوقت من امام . ونقل الينا ذلك بطريق التواتر فلا سبيل الى الانكار

وقد اعترف الشيخ على في دفاعه بأنه ينكر الاجماع على وجوب نصب الامام بالمعنى الذي ذكره الفقهاء وقال عن نفسه انه يقف في ذلك في صف جماعة غير قليلة من أهل القبلة ( يعني بعض الخوارج والاصم ) وهو دفاع لا يبرئه من انه خرج على الاجماع المتواتر عند المسلمين وحسبه في بدعته انه في صف الخوارج لاني صف جماهير المسلمين . وهل وقوفه في صف الخوارج الذين خالفوا الاجماع بعد انعقاده يسوغ له ان يخرج على اجماع المسلمين ؟

قال في المواقف وشرحه « تواتر اجماع المسلمين في الصدر الاول بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم على امتناع خلو الوقت عن خليفة وامام ، حتى قال ابو بكر رضي الله عنه في خطبته المشهورة حين وفاته عليه السلام « ألا ان محمداً قدمنا ولا بد لهذا الدين ممن يقوم به » فبادر الكل الى قبوله ولم يقل أحد لا حاجة الى ذلك بل اتفقوا عليه



وقالوا ننظر في هذا الامر . وبكروا الى سقيفة بني ساعدة وتركوا له  
أهم الاشياء وهو دفن رسول الله ﷺ . واختلافهم في التعمين لا يقدح  
في ذلك الاتفاق ولم يزل الناس على ذلك في كل عصر الى زمننا هذا  
من نصب امام متبع في كل عصر »

وقد روى مسلم في صحيحه حديث حذيفة وقد جاء فيه أن النبي  
ﷺ قال « تلزم جماعة المسلمين وامامهم . قلت فان لم يكن لهم امام ؟  
قال : فاعزل تلك الفرق كلها ولو أن تعض على أصل شجرة حتى يدركك  
الموت » وروى مسلم أيضاً أن النبي ﷺ قال « من خلع يداً من طاعة ابي  
الله يوم القيامة ولا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة  
جاهلية » وروى مسلم أيضاً عن رسول الله ﷺ أنه قال : « كانت بنو  
اسرائيل تسوسهم الانبياء كلما هلك نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي  
وستكون خلفاء فتكثر . قالوا : فاناأمرنا ؟ قال : فوابيعة الاول  
فالاول وأعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم » وروى مسلم  
أيضاً عن النبي ﷺ انه قال « انما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به  
فان أمر بتقوى الله عز وجل وعدل كان له بذلك أجر وان أمر بغيره  
كان عليه منه »

ومن حيث أنه أنكر أن القضاء وظيفة شرعية فقد قال في ص ١٠٣  
« والخلافه ليست في شيء من الخطط الدينية كلا ولا القضاء ولا غيرها »

من وظائف الحكم ومراكز الدولة وانما تلك كلها خطط سياسية صرفة  
لا شأن للدين بها فهو لم يعرفها ولم ينكرها ولا أمر بها ولا نهى عنها  
وانما تركها لنا نرجع فيها الى أحكام العقل وتجارب الأمم وقواعد  
السياسة .

وكلام الشيخ على في دفاعه يقضى بأن الذين ذهبوا الى أن  
القضاء وظيفة شرعية جعلوه متفرعا عن الخلافة فن أنكر الخلافة  
أنكر القضاء

وكلامه غير صحيح فالقضاء ثابت بالدين على كل تقدير تمسكا  
بالادلة الشرعية التي لا يستطاع نقضها . وقد ذكرنا فيما تقدم كثيرا  
من الآيات والاحاديث في الحكم والقضاء . وسنذكر شيئا من ذلك  
فيما يأتي

وقال الشيخ على في دفاعه « ان الذي أنكر أنه خطة شرعية انما هو  
جعل القضاء وظيفة معينة من وظائف الحكم ومراكز الدولة واتخاذ  
مقاما ذا أنظمة معينة وأسايب خاصة »

وهو دفاع غير صحيح فان عبارته في صفحة ١٠٣ فيها انكار ان  
القضاء نفسه خطة دينية . وقد زعم أنه خطة سياسية صرفة لا شأن  
للدين فيها .

وقد تقل عن ميزان الشعراني في دفاعه « ان الامام أحمد في أظهر  
دواياته يرى أنه — أى القضاء — ليس من فروع الكفايات ولا يجب  
على من تميز له الدخول فيه وان لم يوجد غيره »

وهذا دفاع عن القضاء نفسه . وبذلك تبين أيضاً أنه قد أنكر  
أن القضاء نفسه وظيفة شرعية لاجمل القضاء وظيفة معينة من وظائف  
الحكم ومراكز الدولة واتخاذها مقاماً ذا أنظمة معينة وأساليب خاصة  
فلزمته التهمة

واستناده الى ما نقله الشعراني في ميزانه عن الامام أحمد استناد  
لا ينفعه فان الذى حرد من ميزان الشعراني انما هو الى باب ما يحرم من  
النكاح وقد ذكر ذلك الشعراني نفسه في ص ٨ من الجزء الاول من  
الليزان وكتاب الاقضية واقع بعد ذلك بسبعة عشر كتاباً فكتاب  
الاقضية في ميزان الشعراني لم يحرد حتى يكون ما فيه مستنداً  
صحيحاً

وقال صاحب ( الاشاعة في أشرار الساعة ) ان الشعراني لم يحرد  
ميزانه في حياته وانه قال : لا أحل لاحد أن يروى هذا الكتاب  
عنى حتى يمرضه على علماء المسلمين ويجيزوا ما فيه . انتهى كلامه

والمعروف في كتب الحنابلة ان القضاء من فروض الكفايات  
راجع ص ٢٥٨ من الجزء الرابع من المنتهى وص ٩٦٧ من الافئدة  
وص ٥٨٩ من المقنع وقد ذكر محشيه عند قوله « وهو فرض كفاية »  
ان ذلك هو المذهب وذكر قولاً عن الامام أحمد بأن القضاء سنة  
فاذا لم يكن القضاء فرض كفاية عند الامام أحمد فهو سنة عنده  
والمسنون من الخطط الشرعية

فازمه الشيخ على من انكار أن القضاء وظيفة شرعية وخطة

دينية باطل ومصادم لآيات الكتاب العزيز . قال الله تعالى « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » . وقال تعالى : « فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم مما جاءك من الحق » وقال تعالى « انا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » وقال تعالى « ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » .

### - ٧ -

ومن حيث أنه يزعم ان حكومة أبي بكر والخلفاء الراشدين من بعده رضى الله عنهم كانت لا دينية فقد قال فى ص ٩٠ « طبيعى ومعقول الى درجة البداهة ألا توجد بعد النبي ﷺ زعامة دينية . وأما الذى يمكن أن يتصور وجوده فأنما هو نوع من الزعامة جديد ليس متصلا بالرسالة ولا قائما على الدين ، هو اذاً نوع لا دينى »

وهذه جراءة لا دينية فإن الطبيعى والمعقول عند المسلمين الى درجة البداهة ان زعامة أبي بكر رضى الله عنه كانت دينية ، يعرف ذلك للمسلمون سلفهم وخلفهم ، جيلا بعد جيل . ولقد كانت زعامته على أساس ( أنه لا بد لهذا الدين ممن يقوم به ) وقد انعقد على ذلك اجماع الصحابة رضى الله عنهم أجمعين ، كما سبق

ودفاع الشيخ على بأن الذى يقصده - من أن زعامة أبي بكر

الدينية - انها لا تستند الى وحي ولا الى رسالة مضحك موقع في  
الاسف فان أحداً لا يتوهم أن أبا بكر رضى الله عنه كان نبيا وحي اليه  
حتى يُعنى الشيخ على بدفع هذا التوهم

لقد بايع أبا بكر رضى الله عنه جماهير الصحابة من أنصار  
ومهاجرين على أنه القائم بامر الدين في هذه الامة بعد نبيها محمد ﷺ  
فقام بالامر خير قيام . ومثله في هذا بقية الخلفاء الراشدين

وان ما وصم به الشيخ علي أبا بكر رضى الله عنه من أن حكومته  
لادينية لم يقدم على مثله أحد من المسلمين ، فالله حسبه

ولكن الذى يطمعن في مقام النبوة يسهل عليه كثيرا أن يطمعن  
في مقام أبي بكر واخوانه الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم أجمعين

\*  
\* \*

ومن حيث انه علاوة على ما ذكر يقف الشيخ علي في ص ٣٤  
٣٥ من المسلمين موقف الطاعن على دليلهم الديني والخارج على اجماعهم  
المتواتر الذي انعقد على شكل حكومتهم الدينية أو موقف المجيز  
للمسلمين اقامة حكومة بلشفية . وكيف ذلك والدين الاسلامي في  
جملته وتفصيله يحارب البلشفية لان البلشفية فتنة في الارض وفساد  
كبير : لقد وضع الدين الاسلامي أنظمة للموارث يلجأ اليها أحيانا غير  
المسلمين لما فيها من الرحمة والعدل . وأوجب على المسلمين مقادير من  
«الصدقات تؤخذ من اغنيائهم فتد على فقرائهم . وأمرنا باقامة الحكومة

الدينية العادلة التي تحفظ لكل ذى حق حقه ولكل عامل ثمرة عمله .  
 وجعل للدماء والاعراض والاموال حرمة لا يجوز انتهاكها وضرب على  
 أيدي المفسدين فى الارض . وحسبنا فى ذلك أن نقول ان البلشفية  
 تهدم نظام المجتمع الانساني وتضعف حكمة الله فى جعل الناس درجات  
 ينتفع بعضهم من بعض قال الله تعالى « نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى  
 الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا  
 سخريا »

ومن حيث ان الشيخ عليا يقول فى ص ١٠٣ « لاشيء فى الدين  
 يمنع المسلمين أن يسابقوا الامم الاخرى فى علوم الاجتماع والسياسة  
 كلها وأن يهدموا ذلك النظام العتيق الذى ذلوا له واستكانوا اليه . وان  
 يبنوا قواعد ملكهم ونظام حكومتهم على أحدث ما انتجت العقول  
 البشرية وأمن مادات تجارب الامم على انه خير أصول الحكم » ومعلوم  
 ان أصول الحكم ومصادر التشريع عند المسلمين انما هي كتاب الله  
 تعالى وسنة رسوله ﷺ واجماع المسلمين . وليس هناك للمسلمين  
 خير منها . والشيخ على يطلب أن يهدموا ما بنوه على هذه الاصول  
 من نظام حكومتهم ( العتيق ) ويطلب اليهم أن يبنوا حكومتهم  
 وشئونهم الدينية والدنيوية على أصول خير من أصولهم يجدونها عند  
 الامم غير الاسلامية . فكيف يبيع دين الاسلام للمسلمين أن  
 يهدموه ؟

ومن حيث انه يزعم في ص ٨٣ و ٨٤ ان النبي ﷺ لم يغير شيئاً من أساليب الحكم عند أي أمة أو قبيلة في البلاد العربية وانما تركهم وما لهم من فوضى أو نظام ؛ وهذا طعن صريح على محمد ﷺ بانه لم يرسل لسعادة الناس في دينهم ودنياهم ، وطعن صريح على كتاب الله تعالى بانه غير واف بما يلزم في الشؤون الاجتماعية . وقد قال الله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين . وقال تعالى « ورحمى وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون . الذين يتبعون الرسول النبي الامى الذي يحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحمل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم إصرهم والاغلال التي كانت عليهم فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون » . وقال تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً »

\*\*\*

ومن حيث أنه تبين مما تقدم أن التهم الموجهة ضد الشيخ على عبد الرازق ثابتة عليه وهى مما لا يناسب وصف العالمية وفقاً للمادة ( ١٠١ ) من القانون رقم ١٠ لسنة ١٩١١ ونصها :

« اذا وقع من أحد العلماء أيا كانت وظيفته أو مهنته مالا يناسب وصف العالمية يحكم عليه من شيخ الجامع الازهر باجماع تسعة عشر عالماً معه من هيئة كبار العلماء المنصوص عليه في الباب السابع من هذا »

القانون بأخراجه من زمرة العلماء . ولا يقبل الطعن في هذا الحكم .  
ويترب على الحكم المذكور محو اسم المحكوم عليه من سجلات  
الجامع الأزهر والمعاهد الأخرى وطرده من كل وظيفة وقطع مرتباته  
في أي جهة كانت وعدم أهليته للقيام بأية وظيفة عمومية دينية كانت  
أو غير دينية »

## فبناء على هذه الأسباب

حكمنا نحن شيخ الجامع الأزهر بإجماع أربعة وعشرين عالماً  
معنا من هيئة كبار العلماء بأخراج الشيخ على عبد الرازق أحد علماء  
الجامع الأزهر والقاضى الشرعى بمحكمة المنصورة الابتدائية الشرعية  
ومؤلف كتاب « الاسلام وأصول الحكم » من زمرة العلماء  
صدر هذا الحكم بدار الإدارة العامة للمعاهد الدينية في يوم  
الأربعاء ٢٢ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ١٢ أغسطس سنة ١٩٢٥ )

شيخ الجامع الأزهر



حكم

مجلس تأديب قضاة المحاكم الشرعية  
في وزارة الحفانبة

بفصل الشيخ على عبد الرازق

من القضاء الشرعي

## حكم مجلس التأديب

بوزارة الحفانية

بجلسة تأديب قضاة المحاكم الشرعية بوزارة الحفانية ببولكنى فى  
يوم الخميس ٢٩ صفر سنة ١٣٤٤ - ١٧ سبتمبر سنة ١٩٢٥ الساعة  
العاشرة وثلاث صباحاً تحت رئاسة حضرة صاحب المعالى على ماهر باشا  
وزير الحفانية بالنيابة ، وبحضور كل من حضرات أصحاب  
الفضيلة الشيخ عبد الرحمن قرأعة مفتى الديار المصرية، وحضرة صاحب  
الفضيلة الشيخ احمد العطار نائب المحكمة العليا الشرعية وحضرتى الشيخ  
محمد مخلوف رئيس التفتيش الشرعى ، والشيخ عبد الجليل عشوب  
مفتش المحاكم الشرعية أعضاء ، وحضرة احمد محمد حسن افندي مدير  
ادارة مكتب وزير الحفانية

صدر الحكم الآتى فى قضية تأديب الشيخ على عبد الرازق :

( المجلس )

« بعد الاطلاع على قرار هيئة كبار العلماء الصادر بتاريخ ٢٢

الحرم سنة ١٣٤٤ الموافق ١٢ أغسطس سنة ١٩٢٥

« وعلى الخطاب المرسل من الشيخ على عبد الرازق لمعالى وزير

الحفانية بتاريخ ٥ سبتمبر سنة ١٩٢٥ الذى يبين فيه أوجه دفاعه

« ومن حيث إن المتهم قد أعلن قانونا بتاريخ ١٠ سبتمبر سنة ١٩٢٥  
للحضور امام هذا المجلس ولم يحضر

« وبما ان فضيلة شيخ الجامع الازهر ومعه أربعة وعشرون عالما  
من هيئة كبار العلماء قضوا بالاجماع في ٢٢ المحرم سنة ١٣٤٤ الموافق  
١٢ أغسطس سنة ١٩٢٥ باخراج الشيخ على عبد الرازق من زمرة العلماء  
بسبب ما أذاعه في كتابه « الاسلام واصول الحكم »

« وبما أن المادة الاولى بعد المائة من القانون رقم ١٠ سنة ١٩١١  
الخاص بالجامع الازهر والمعاهد الدينية العلمية الاسلامية ترتب على  
هذا الحكم طرد المحكوم عليه من كل وظيفة ، وقطع مرتباته في أية  
جهة كانت

« وبما أن مجلس تأديب القضاة الشرعيين ( المنصوص عنه في  
قرار وزير الحفانية الصادر في ١٨ ابريل سنة ١٩١٧ ) وهو الذى يملك  
عزل القضاة الشرعيين بصفة نهائية ، هو كذلك بطبيعة الحال الجهة  
المنوط بها تنفيذ مثل هذا الحكم الصادر من هيئة كبار العلماء

« وبما أنه يلزم البدء بتعرف وتحديد ماهية ما لمجلس التأديب  
من السلطة حين ينعقد لتنفيذ الحكم الصادر تطبيقا للمادة الاولى بعد  
المائة من قانون الجامع الازهر والمعاهد الدينية العلمية الاسلامية لمعرفة  
ما اذا كان مجلس التأديب مختصا بالنظر في موضوع التهمة ، وبالفصل  
فيما اذا كان الحكم الصادر فيها من هيئة كبار العلماء صحيحا أو غير

صحيح ، وفيما اذا كان العالم الذي حوكم قد ارتكب بالفعل أمرا يوقعه تحت طائلة القانون ، أو أن هنالك تجاوزا في التطبيق القانوني « وبما انه من المسلم الذي لا ريب فيه أن مجلس التأديب لا يملك شيئا مما تقدم إذ من المبادئ العامة المقررة : ان الهيئات القضائية المختلفة تعتبر في الدولة على حد سواء ، وليس بينها في دوائر اختصاصها أي تفاوت في الاعتبار .

« وبما أن الفقرة الثانية من المادة الاولى بعد المائة الآنف ذكرها تنص على أن الحكم الصادر من هيئة كبار العلماء لا يقبل الطعن ، فيلزم من هذا أنه ليس لأية سلطة قضائية أن تلغيه أو تبحث عن صحته ، كما يلزم منه أن سلطة مجلس التأديب مقصورة حتما على النظر فيما يترتب على حكم هيئة كبار العلماء من النتائج القانونية

### ﴿ عن الاختصاص ﴾

« وبما أن الدفع بعدم اختصاص هيئة كبار العلماء بالنظر في موضوع كتاب « الاسلام وأصول الحكم » مبنية أن عبارة « مالا يناسب وصف العالمية » الواردة في المادة الاولى بعد المائة من القانون رقم ١٠ سنة ١٩١١ لا تتناول إلا الافعال الشائنة التي تمس كرامة العالم ، كالفسق وشرب الخمر ، واللبس ، وما أشبه ذلك مما يتعلق بالسلوك الشخصي وان هذه العبارة لا يمكن أن تتمدى ذلك الى الخطأ في الابحاث العلمية الدينية

« وبما أن هذا الدفع على فرض صحته وقبوله لا يطمئن في اختصاص هيئة كبار العلماء ، وليس له من نتيجة سوى ما قد يفهم من أن حكم الهيئة أخطأ في تطبيق القانون . أما اختصاص الهيئة فلا يطمئن فيه ، لأن الشيخ علي عبدالرازق كان من العلماء ، ولأن الفعل الذي حوكم من أجله مما قد يقع من العلماء ويتصل بهم ، ولأن القانون أجاز لهيئة كبار العلماء محاكمة العالم أياً كانت وظيفته أو مهنته

« وبما أنه على فرض وقوع خطأ في التطبيق القانوني ، فليس من اختصاص أية سلطة أخرى أن تنظر فيه

« على أنه ليس ثمة ما يدل على وقوع خطأ في تطبيق القانون ، لأن عبارة « مالا يناسب وصف العالمية » جاءت عامة مطلقة من كل قيد بحيث لا يمكن قصرها على السلوك الشخصي ، فضلاً عن أن وصف العالمية يفترض بذاته فوق السلوك الشخصي كفاية علمية خاصة ، وعقيدة معينة . ولا شك أن هيئة كبار العلماء هي المختصة دون غيرها بالفصل فيما إذا كانت هذه العقيدة مطابقة أو غير مطابقة للدين ، وفيما إذا كان صاحبها قد ارتكب أو لم يرتكب مالا يناسب وصف العالمية

« يؤيد ما تقدم أن هيئة كبار العلماء ليست هيئة مدنية ، ولا مجرد هيئة أخلاقية حتى يقصر عملها على مراقبة السلوك الشخصي للعلماء ، وإنما هي قبل كل شيء هيئة دينية الغرض من تكوينها رعاية أصول

الدين ومبادئه ، وصيانتها من كل عبث  
 « وبما أنه مسلم فوق ذلك ان لكل جماعة ناموسا خاصا ، وحقا  
 مقررًا يجيز لها ان تطرد من هيئتها كل عضو ترى انه غير لائق بها .  
 وهذا الحق الطبيعي ثابت لها بدون احتياج الى نص وضعي يقرره .  
 ويبنى على ذلك أن هيئة كبار العلماء يصح لها أن تخرج أي عالم من  
 زمرة العلماء ولو لم يكن ثمة قانون ينص على ذلك

وبما انه لا معنى كذلك للاحتجاج بالمواد ١٢ و ١٤ و ١٦٧ من الدستور  
 لان المادة ١٢ التي تنص على أن « حرية الاعتقاد مطلقة » والمادة ١٤  
 التي تنص على أن « حرية الرأي مكفولة . . . في حدود القانون »  
 لا تفيدان سوى أن لكل انسان الحق في أن يعتنق الدين الذي يريده ،  
 أو يكون لنفسه الاعتقاد الذي يرضاه ، أو يعرب عن رأيه بالقول ،  
 أو الكتابة أو التصوير بدون أن يتعرض للعقاب بسبب اعتناقه دينًا  
 من الاديان ، أو إبانته عن رأى من الآراء مادام أنه لم يخرج عن  
 حدود القانون

وبعبارة أخرى : لا تفيد هاتان المادتان سوى أن كل إنسان له أن  
 يتمتع بحقوقه الوطنية ، كحق الترشيح للانتخاب أو التصويت فيه مهما  
 كان دينه أو مذهبه أو رأيه ، وهذا لا ينافي أن الحكومة مثلاً لها أن  
 تفصل من خدمتها كل وطني يرتكب أموراً معينة ، ولهذا قيدت  
 المادة ١٤ من الدستور حرية الرأي بأنها الحرية المستعملة في حدود

## القانون

« ويلزم مما تقدم ان الذي حظره الدستور انما هو المحاكمة الجنائية  
أو الحرمان من الحقوق الوطنية بسبب اعتناق دين أو عقيدة ما . أما  
صفة العالم أو صفة الموظف فلا مانع من أن تكون محلا لتقنين خاص ،  
وهذا التقنين لا يتعارض مع الدستور في شيء ما

» وبما أنه لا صحة للقول بان الفقرة الاخيرة من المادة الاولى  
بعد المائة ، وهي المادة السابق الاشارة اليها ، والنصوص فيها على  
المعقوبات التبعية قد نسخها الدستور ، لان الدستور قد نص في  
المادة ١٦٧ على استمرار العمل بالقوانين والراسيم والاوامر واللوائح  
والقرارات ، مادام نفاذها متفقاً مع المبادئ المقررة فيه . وظاهر ان  
قانون الازهر والمعاهد الدينية العلمية الاسلامية لا يوجد فيه ما يخالف  
تلك المبادئ كما سبق بيانه

» وفوق ذلك فادامت الوظيفة التي يشغلها الشيخ على عبد الرازق  
من وظائف العلماء أي وظيفة دينية ، فهي لذلك لا تحمل الا لمن كان مقررًا  
له بأنه من رجال الدين

» وبما أن المجلس يرى ان يقرر اثبات عزل الشيخ على عبد الرازق  
من اليوم الذي صدر فيه قرار هيئة كبار العلماء باخراجه من زمرة  
العلماء

( ٤٠ )

فلهذه الاسباب

« قرر المجلس باجماع الآراء اثبات فصل الشيخ على عبد الرازق

المذكور من وظيفته اعتبارا من يوم ٢٢ المحرم سنة ١٣٤٤ ( ١٢ اغسطس

سنة ١٩٢٥ ) مع مراعاة عدم حرمانه من حقه في المكافأة

رئيس المجلس

على ماهر باشا

وزير الحفانية بالنيابة

## الاعضاء

الشيخ أحمد العطار

نائب المحكمة العليا الشرعية

الشيخ عبد الرحمن قرآنة

مفتي الديار المصرية

الشيخ عبد الجليل عشوب

مفتش المحاكم الشرعية

الشيخ محمد مخلوف

مفتي التفتيش الشرعي